

Средневековые поклонения святым реликвиям.

В процессе распространения христианства на территории Западной Европы происходило создание и утверждение институтов католической церкви.

В период с V по XI столетие шло интенсивное формирование культов святых, была установлена более строгая структура церкви, улажены многие еретические конфликты, а национальные литургии были согласованы с единым, римским образцом.¹ Наряду с этим складывалась особая христианская география, главным в которой было выделение святых мест. Позже они становятся местами массового паломничества.

Как утверждают «отцы церкви» Ориген (около 185 - 254) и Евсевий Кесарийский (около 260 – 340), уже во время их жизни появляются первые паломники, пришедшие на поклонение в разрушенный Иерусалим².

Жизнь и деятельность Христа и первых апостолов делала район Палестины и части Малой Азии особенно привлекательным местом для набожных людей. Вокруг этих мест строились церкви и монастыри, где паломники могли найти защиту и приют. Иерусалим известный в Западной Европе прежде всего по тексту Библии, был не только городом, где творились многие события христианской истории, но и занимал большое место в мировосприятии и понимании окружающего пространства. Иерусалим воспринимался как центр земли. С другой стороны, его восприятие не ограничивалось понятием реально существующего города, но и существовало в виде идеи особого небесного Иерусалима, города святых и самого Бога. В связи с этим, путешествие в Иерусалим считалось более тесным приобщением к Христу. К тому же впоследствии, когда северные народы Европы принимают христианство, для них паломничество на Юг к Иерусалиму приобретает особое значение, поскольку оно перекликалось с содержанием древних скандинавских мифов, в соответствии с которыми на юге располагалась чудесная страна, где жили погибшие герои и боги³.

Официальная церковь рассматривала паломничество как путь человека к раскаянию и исправлению. В то же время простые верующие видели в паломничестве желание человека получить физический контакт с вещами или местами, где творилась святая история. Среди пилигримов было большое количество людей, совершавших паломничество из-за болезни, немощи, физических или духовных страданий. На это указывают записи в специально созданных книгах чудес, в которых детально расписывалось, как происходило излечение или наставление на истинный путь при посещении святых мест. Количество таких записей возрастало во время различных войн, бедствий или природных катаклизмов⁴.

Особым родом поклонения было почитание различных вещей или самих частей тела святых, которые в это время были высшей ценностью для верующих людей. Такое отношение к реликвиям шло из самого мировосприятия средневекового общества, которое было полностью

проникнутого религиозными идеями. Мир виделся наполненным чудесами, где происходила постоянная борьба светлых и темных сил. Средневековый человек наряду с верой в Бога, верил и в то, что, используя магические предметы, можно было уберечься от злых сил⁵. И это вытекало из желания физически ощутить защиту Бога на земле. Подобными причинами объяснялись и поклонения реликвиям, даже нахождение которых обычно описывалось как нечто чудесное. Так, одной из причин, подвигнувших Константина Великого начать восстановление Иерусалима, было нахождение части креста, на котором был распят Христос. В последующее время многие церкви и монастыри стремились к накоплению такого рода сокровищ. Часть из них привозилась из далеких святых мест. Однако вскоре все больше реликвий находили в странах Западной Европы. Показательна в этом случае одна легенда, которая рассказывает о том, как на территории Нормандии был найден сосуд с кровью Христа, собранной во время его распятия. На этом месте впоследствии, около 660 г. было основано бенедиктинское аббатство Фекамп (Fecamp)⁶. Легенда утверждает, что этот сосуд попал в Средиземное море, а потом чудесным образом был выброшен на территорию Франции.

Стоит заметить, что центрами паломничества и поклонений становились не все места, где находились реликвии или могилы святых. Во многом это зависело от складывающихся исторических и, в определенной мере, также экономических условий.

Хорошим примером может послужить история возникновения одного из крупных пунктов паломничества, находившегося на территории Северной Испании. Около VIII столетия многие люди начинают верить в то, что здесь находятся мощи святого апостола Якова. Для возникновения места поклонения именно в этом районе существовали различные причины. С одной стороны, это могло быть обусловлено продолжающимися столкновениями с маврами маленького христианского королевства Астурия. С другой - важную роль играла и внутренняя нестабильность в Астурии, которая угрожала ее единству и создавала условия для усиления здесь каролингского влияния с территории франков. Все это подготавливало психологический климат для открытия апостольской могилы, которое могло бы консолидировать христианские силы и укрепить стабильность в Астурии. Открытие могилы приходится на время правления короля Альфонса II (789-842). Позже культ святого Якова поддерживался последующими королями Астурии⁷.

Привилегии, подношения, строительство церквей и основание монастырей, приводит к тому, что уже к началу X столетия могила Святого Якова становится известной по всем западным королевствам. Пока паломничество в начале IX века имело местный характер, вблизи могилы Святого Якова сформировалась небольшая деревня. С течением времени число паломников росло и маленькая деревня постепенно превращалась в большой город под названием Сантьяго-де-Компостела, который в XII веке стал центром торговли и епархии. Интересно то, что могила святого Якова чудесным образом была найдена также и во французском городе Везеле. Однако

пальму первенства по количеству паломников сохранял все же испанский город.

Идея близящегося Апокалипсиса, дата которого первоначально приурочивалась к тысячелетию рождения Христа, привела к возникновению мощного паломнического движения по всей Западной Европе⁸. Возникают новые центры поклонений, конкурирующие друг с другом. Так в 1010 году была найдена голова святого Иоанна Крестителя, в 1037 году монахи в Везеле находят мощи Святой Марии Магdalены⁹. Церкви Лиможа, Тулузы, Тура и других городов были переполнены поклоняющимися. Усиление активности все более широких масс христианского населения с целью искупления грехов в разные периоды ожидания Апокалипсиса стало в перспективе одной из причин организации многочисленных крестовых походов в Палестину. Крестоносцев двигало как искреннее желание освобождения мест жизни Христа от неверных, так и стремление искупить свои грехи в святых местах. Однако, несмотря на реализацию чисто религиозных, святых целей, крестовые походы в военном отношении завершались зачастую неудачей. Это вело к тому, что вновь усиливалась привлекательность европейских мест поклонения. Так, например, в период с XI и по XIII века город Сантьяго-де-Компостела, становится одним из наиболее посещаемых святых мест. Это можно рассматривать как одно из следствий ослабления интереса к крестоносной идее.

На протяжении всего периода своего существования культ мощей Святого Якова имел два аспекта: общеевропейский и испанский. Испанский аспект приобретал все большее значение в условиях Реконксты и объединения испанских земель. Паломничества, вдохновленные культом святого, продолжались до конца XVIII столетия.

Таким образом, история возникновения особых мест поклонений была связана во многом с геополитической ситуацией в определенном регионе. Пример Сантьяго-де-Компостела показывает, что культ святых реликвий возникал не обязательно на месте их чудесного нахождения, а, как в данном случае, в связи с начавшейся борьбой христианского севера за отвоевание от мусульман остальной части Пиренейского полуострова. Определенную роль при этом играло также желание показать независимость испанских королевств и создать альтернативный центр паломничества, удобный для посещения верующих этого региона.

¹ The Santiago da Compostela Pilgrim Routes. Strasbourg. 1989. P.96

² Gerhard E. Sollbach. In Gottes Namen fahren wir.... Phaidon, 1990. S.14

³ Добиаш-Рождественская О. А. Западные паломничества в средние века. – Пг., 1924. стр. 12

⁴ The Santiago da Compostela Pilgrim Routes. Strasbourg. 1989. P.93

⁵ Ястребицкая А. Л. Западная Европа XII – XIII. Эпоха. Быт. Костюм. - М., 1978. стр. 38

⁶ Adrian H. Bredero. Christendom and Christianity in the Middle Ages. Michigan. 1994. P.92

⁷ The Santiago da Compostela Pilgrim Routes. Strasbourg. 1989. P.96

⁸ Дюби Ж. Тысячный год от Рождества Христова. - М., 1997. стр. 99

⁹ Средневековая Европа глазами современников и историков. М., 1994. – Ч.3. стр.56